

ГОСУДАРСТВЕННАЯ КОМИССИЯ ПО ДЕЛАМ РЕЛИГИЙ
КЫРГЫЗСКОЙ РЕСПУБЛИКИ

Методические материалы

ГОСУДАРСТВЕННАЯ ПОЛИТИКА В РЕЛИГИОЗНОЙ
СФЕРЕ: ЗАКОНОДАТЕЛЬНЫЕ ОСНОВЫ,
КОНЦЕПЦИЯ И «ТРАДИЦИОННЫЙ ИСЛАМ»
В КЫРГЫЗСТАНЕ

БИШКЕК - 2015

УДК 000

ББК 00.0

Г 00

Данные методические материалы разработаны экспертами Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики в рамках научно-исследовательской работы с целью предоставления аналитических и практических данных о религиозной ситуации, законодательных основах и понятии традиционный ислам, а также использование данных материалов в академической работе.

www.religion.gov.kg

Общая редакция: Молдалиев О.А.

Авторский коллектив: Чотаев З.Д., Исаева Г.К., Турсунбеков З.А.

Перевод: Раимбеков Э.А., Гаймбаева А.Т., Сманова Н.Т.

Г 00 Государственная политика в религиозной сфере: законодательные основы, концепция и «традиционный ислам» в кыргызстане: Методические материалы/Чотаев З.Д., Исаева Г.К., Турсунбеков З.А. - Бишкек, 2015. -34 с.

ISBN 000-0000-00-000-0

Публикация подготовлена Государственной комиссией по делам религий Кыргызской Республики при поддержке Программы развития ООН (ПРООН).

Мнения, отраженные в данном пособии, не могут считаться официальным мнением Программы развития ООН.

Г 0000000000-00

ISBN 000-0000-00-000-0

УДК 000

ББК 00.0

СОДЕРЖАНИЕ

Введение.....	4
1. Текущая религиозная ситуация в стране.....	6
2. Законодательная основа религиозной политики в Кыргызстане.....	10
3. Принцип светскости и государственная политика в рамках Концепции религиозной политики.....	12
3.1. Светская модель в Кыргызстане и отношения с религиозными организациями.....	13
3.2. Религиозное образование.....	15
3.3. Общественное мнение и средства массовой информации.....	15
3.4. Предотвращение религиозного радикализма и экстремизма.....	16
4. Религиозные организации и движения, действующие в Кыргызстане.....	17
5. Традиционные ценности умеренного ислама.....	18
5.1 Развитие либеральной теологии, ставшей основой умеренного ислама.....	19
5.2. Имам Абу Ханифа и его учение.....	22
5.3 Имам Матуриди и вопросы вероубеждения.....	24
5.4 Распространение и ценности ислама, послуживших основой традиционного ислама в Кыргызстане.....	26
Заключение.....	32
Список литературы.....	33

ВВЕДЕНИЕ

За период независимости в стране сложилось поликонфессиональное общество. Граждане Кыргызской Республики придерживаются разных убеждений в отношении религии. Значительная часть населения страны на протяжении веков исповедует исторически закрепившиеся на ее территории религии, сыгравшие определенную историческую роль в формировании кыргызской общности и государственности. Массовый рост интереса к религии как социальному и культурному явлению, изменение оценки исторической и современной роли религии и религиозных организаций способствовали росту их престижа, повышению уровня доверия в глазах общественного мнения. Это породило у народа определенные ожидания, частично оправдавшиеся и частично преувеличенные, о способности религиозных организаций содействовать преодолению кризиса в обществе, благотворно влиять на те или иные процессы, вызывающие тревогу у населения¹. Данному восприятию способствовала проводимая в Кыргызстане либеральная политика в области религии, которая наряду с положительными результатами стала причиной и негативных последствий в нашей стране.

За последние годы как в Кыргызстане, так и во всем мире наблюдается тенденция радикализации религии, что привело к появлению экстремистских и террористических движений, которые стали причиной межконфессиональной напряженности, конфликтов и распространения влияния радикальных религиозных течений. В связи с этим, появилась актуальная необходимость упорядочить деятельность религиозных организаций и течений в нашей стране, обеспечить условия для сохранения светской модели государства и реализации свободы вероисповедания в Кыргызстане. С 2013 года руководство Кыргызской Республики направило свои усилия для скорейшего реформирования государственной политики в религиозной сфере, что стало началом активного процесса в данном направлении.

В связи с этим, основной целью данной работы является

¹ См. Концепция государственной политики в религиозной сфере Кыргызской Республики, утвержденная постановлением Правительства Кыргызской Республики от 6 мая 2006 года № 324.

предоставление информации о текущей религиозной ситуации, определение основных положений законодательства и направлений государственной политики, регулирующих религиозную сферу. В рамках государственной политики в религиозной сфере также необходимо предоставить четкое восприятие понятия «традиционный ислам», как ценностей ислама, традиционных для Кыргызстана и Центральной Азии². Реализация таких традиционных ценностей соответствуют принципу светского государства и не противоречат законодательству Кыргызской Республики.

² Понятие традиционного ислама можно также воспринимать как умеренный (не фундаментальный) подход восприятия и исповедования ислама, традиционный для стран Центральной Азии и Кыргызстана

1. ТЕКУЩАЯ РЕЛИГИОЗНАЯ СИТУАЦИЯ В СТРАНЕ

После обретения независимости в 1991 году в Кыргызстане наблюдается рост интереса к религии, одним из показателей которого является увеличение количества религиозных организаций и объектов религиозного назначения. В период распада СССР в 1990 году в Кыр-гызстане действовало 39 мечетей. В настоящее время в стране действуют 2814 официально зарегистрированных в Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики религиозных организаций, из которых 2422 исламского и 380 христианского толка, а также 1 буддистская община, 1 еврейская, 12 общин бахаи³. Бурный рост числа объектов религиозного назначения стал возможным благодаря либеральной политике Кыргызской Республики, и активной работе миссионеров, приехавших в страну из зарубежных стран, а также оказываемой финансовой и идеологической подпиткой иностранных религиозных организаций и деятелей. Вместе с тем, надо отметить, что многие религиозные организации ведут свою религиозную деятельность подпольно, в основном, в качестве общественных и благотворительных организаций.

Большинство граждан Кыргызстана представлено двумя основными конфессиями⁴: суннитский ислам и православное христианство. Тем не менее, подавляющее большинство граждан Кыргызстана, в силу своей культурной и этнической принадлежности причисляют свое вероисповедание к исламу или являются «практикующими» мусульманами. Например, по итогам социологического опроса, проведенного в 2013 году, 91 % из числа опрошенных, указали, что они мусульмане⁵.

Традиционной для Кыргызстана, как и подавляющей части населения Центральной Азии, религиозно-правовой школой

³ Данные Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики на 1 сентября 2015 года, http://religion.gov.kg/ru/registration_union.html.

⁴ Понятие конфессия представляет собой религиозное направление или религиозную группу, которое является более узким по сравнению с понятием религия.

⁵ Анализ результатов социологического опроса «Молодежь и Ислам», Государственная комиссия по делам религии КР, 2013.

суннитского ислама (мазхабом) является ханафизм. Он отличается от других мазхабов тем, что в силу своей толерантности не противопоставляет национальные традиции и исламские ценности, имеет идеологическую основу для развития партнерских отношений с государством. Эти характеристики позволили традиционному исламу сосуществовать без явных конфликтов с государством в советское время, несмотря на активную атеистическую пропаганду.

С конца 1990-х годов в Кыргызстане наблюдается тенденция радикализации религии, в частности, появление и увеличение исламских радикальных течений. Данная тенденция в определенной мере происходит из-за влияния зарубежных религиозно-экстремистских центров и религиозных учебных заведений. По завершении обучения некоторые из выпускников зарубежных учебных центров становятся носителями, распространителями идеологии и менталитета страны пребывания, насаждают чуждые для народа Кыргызстана образы жизни, культуру, внешний вид, одежду и стандарты поведения.

Рассмотрев данные изменения в религиозной сфере можно отметить, что после обретения независимости в Кыргызстане наблюдается тенденция постоянного увеличения количества верующих и различных религиозных организаций, связанное с ухудшением социально-экономического положения граждан, упразднением официальной идеологии и созданием либеральных условий для развития религии.

Рассматривая религиозную ситуацию в Кыргызстане помимо положительных тенденций в социальной, экономической и политической жизни необходимо выделить и проблемные аспекты влияния религиозных организаций в нашей стране.

Особого внимания требует вопрос повышения качества светского и религиозного образования, его нынешнее состояние создает условия для искаженного толкования основ ислама и других вероучений. Например, результаты социологического опроса, проведенного в 2013 году, показывают низкую религиозную осведомленность молодежи, что приводит к различным проблемам в общественно-политической жизни страны⁶. Также до сих пор остаются нерешенными и ежегодно возникающие в начале учебного года конфликты,

⁶ Анализ результатов социологического опроса «Молодежь и Ислам», Государственная комиссия по делам религии КР, 2013

касающиеся ношения религиозной одежды (хиджаб) учениками, преподавателями и персоналом в государственных школах⁷.

В последние годы в Кыргызстане наблюдается использование религиозных ценностей в политических процессах с целью привлечения поддержки мусульман. В связи с этим появляется угроза дальнейшей политизации ислама, который может привести к дестабилизации ситуации и угрозе потери светского характера государства. Помимо этого наблюдается участие политиков и высокопоставленных государственных служащих в мероприятиях религиозных организаций для получения политической поддержки.

На сегодняшний день существует проблема строительства и регистрации новых мечетей. Из числа ныне действующих мечетей не прошли учетную регистрацию порядка свыше 500 религиозных объектов (около 20%)⁸. Не имея учетной регистрации в ГКДР КР, эти мечети де-факто проводят незаконную религиозную деятельность. С другой стороны, хаотичное и массовое строительство мечетей привело к появлению тенденции разделения верующих по этническому признаку. Так, мусульмане страны разделены на посещающие кыргызские, узбекские, уйгурские и дунганские мечети. После июньских событий 2010 года раскол по этническому признаку среди верующих усилился.

Немаловажной негативной тенденцией в религиозной сфере Кыргызстана является деятельность ряда христианских протестантских организаций, которая характеризуется активным прозелитизмом (обращение граждан в другую религию). Неприятие частью местного населения активной позиции этих организаций находит свое выражение в препятствовании их деятельности и конфликтах. Чаще всего эти ситуации возникают в связи необходимостью захоронения граждан, при жизни изменивших свое вероисповедание. Появление новых адептов христианских протестантских течений из числа местного населения воспринимается как вероотступничество. Хотя в прошлом некоторые из них ассоциировали себя

⁷ См. Новости Информационного агентства «Акипресс», <http://www.akipress.org>, сентябрь 2013.

⁸ Данные Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики на 1 января 2014 года

с мусульманами номинально или же были атеистами⁹.

В последнее время особую тревогу вызывает проблема распространения идей экстремизма и фундаментализма, активизация деятельности различных деструктивных религиозных и террористических групп в Кыргызстане, которая требует оперативного вмешательства государства с целью предупреждения экстремистской и террористической деятельности. Необходимо отметить и активную вербовку наших граждан для участия в Сирийском конфликте. Так, по официальным данным, предоставленным 10 Главным управлением Министерства внутренних дел Кыргызской Республики на круглом столе, проведенном Государственной комиссией по делам религий (ГКДР) 30 января 2015 года, на конец 2014 года в боевых действиях на территории Сирии участвовали 188 гражданина Кыргызстана, 21 из которых погибли¹⁰. В мае 2015 данное число увеличилось до 352 человек, из которых свыше 30 погибших¹¹. Хотя неофициальные данные предполагают гораздо большее количество людей.

Анализируя развитие религиозной ситуации в Кыргызстане необходимо отметить, что помимо положительных тенденций в сфере распространения религии, наблюдается и ряд проблемных аспектов, связанных с деятельностью деструктивных религиозных организаций и распространением радикальных и экстремистских религиозных идеологий, угрожающих конституционному строю, общественной и государственной безопасности страны. В связи с этим, необходимо кардинально пересмотреть отношение и обратить внимание на ситуацию в исламской общине Кыргызстана на государственном уровне. Государство должно выстроить модель государственно-религиозных отношений, стратегических механизмов в защите национальных интересов.

На сегодняшний день, заложенный в 1990-х годах либеральный подход, и отсутствие контроля государства над религиозной сферой привел к необходимости принятия и внедрения эффективной государ-

⁹ Материалы Рабочей группы Совета Обороны КР по разработке Концепции религиозной политики, 2014

¹⁰ Материалы Круглого стола «Религия, культура и традиционные ценности как противодействие экстремизму». Бишкек, 30.01.2015

¹¹ МВД установило личности 352 граждан Кыргызстана, выехавших в Сирию // Кыргызское телеграфное агентство «КирТaг», 12.05.2015, <http://kyrtag.kg/news/mvd-ustanovilo-lichnosti-352-grazhdan-kyrgyzstana-vyekhavshikh-v-siriiyu/>

ственной политики в религиозной сфере с целью обеспечения свободы вероисповедания и практической реализации светской модели государства, а также противодействия деструктивным религиозным организациям и предупреждения экстремизма.

2. ЗАКОНОДАТЕЛЬНАЯ ОСНОВА РЕЛИГИОЗНОЙ ПОЛИТИКИ В КЫРГЫЗСТАНЕ

Основы государственной политики в религиозной сфере Кыргызской Республики четко прописаны в Конституции Кыргызстана. В соответствии с положением статьи 1 Основного закона страны, «Кыргызская Республика является суверенным, демократическим, правовым, светским, унитарным, социальным государством»¹².

В статье 7 Конституции принцип светскости определяется следующим образом: «В Кыргызской Республике никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или обязательной». В пункте 2 статьи говорится: «Религия и все культы отделены от государства», пункт 3 гласит: «Запрещается вмешательство религиозных объединений и служителей культов в деятельность государственных органов».

Но в то же время, статья 32 Конституции гарантирует свободу совести и вероисповедания. Каждый вправе свободно выбирать и иметь религиозные и иные убеждения, и никто не может быть принужден к выражению своих религиозных и иных убеждений или отказа от них. Статья 20 Конституции гласит, что право на свободу вероисповедания не может быть ограничено.

Обеспечивая принцип светскости, Конституция запрещает создание политических партий на религиозной основе (статья 4/3) и политическую деятельность религиозных организаций, направленную на насильственное изменение конституционного строя, а также деятельность, способствующую разжиганию религиозной ненависти, социальному превосходству и дискриминации (статья 4/5, статья 31).

Более детально право на свободу вероисповедания и позиция

¹² Подробнее см. Конституция Кыргызской Республики 2010 года, Бишкек, 2010

государства по взаимодействию с религиозными организациями расписан в Законе Кыргызской Республики от 31 декабря 2008 года № 282 «О свободе вероисповедания и религиозных организациях в Кыргызской Республике», где согласно статье 4/1 каждому гарантируется право на свободу вероисповедания и атеистического убеждения¹³. В соответствии с данным Законом свобода вероисповедания - это право человека выбирать, иметь, менять, выражать и распространять религиозные убеждения, действовать в соответствии с ними, участвовать в отправлении религиозных культов, ритуалов, обрядов, не запрещенных законом.

Закон Кыргызской Республики «О свободе вероисповедания и религиозных организациях в Кыргызской Республики» характеризует религиозную деятельность как деятельность, направленную на удовлетворение религиозных потребностей верующих, распространение религий, религиозное воспитание, проведение богослужений, молитвенных собраний, чтение проповедей, обучение духовных специалистов, священнослужителей, миссионерство, а также иную деятельность, направленную на организационное и материальное обеспечение культовой практики религиозной организации (издание и распространение религиозной литературы, изготовление и распространение предметов культа, производство облачений для духовных работников и священнослужителей и другая деятельность). На сегодняшний день в рамках Рабочей группы Совета обороны Кыргызской Республики под координацией Министерства юстиции КР готовится проект изменений и дополнений в данный Закон.

Необходимо также отметить, что в статье 22, пункте 15 Конституционного Закона Кыргызской Республики «О выборах Президента Кыргызской Республики и депутатов Жогорку Кенеша Кыргызской Республики» говорится, что представители религиозных организаций, не имеют права проводить агитацию,

¹³ Подробнее, см. Закон Кыргызской Республики от 31 декабря 2008 года № 282 «О свободе вероисповедания и религиозных организациях в Кыргызской Республике», http://religion.gov.kg/ru/legal_base.html

выпускать и распространять любые агитационные материалы¹⁴.

3. ПРИНЦИП СВЕТСКОСТИ И ГОСУДАРСТВЕННАЯ ПОЛИТИКА В РАМКАХ КОНЦЕПЦИИ РЕЛИГИОЗНОЙ ПОЛИТИКИ

Как упоминалось выше, после обретения независимости в Кыргызстане создана самые либеральные условия среди постсоветских государств для деятельности религиозных организаций, что за 23 года привело как к положительным, так и отрицательным последствиям для социально-политической ситуации в стране. С 2013 года Правительство Кыргызской Республики ведет активную работу по упорядочению религиозных вопросов, которая отразилась в задачах Национальной стратегии устойчивого развития Кыргызской Республики на 2013-2017 годы и решениях Совета обороны Кыргызской Республики от 3 февраля и 3 ноября 2014 г. На заседании Совета обороны КР от 3 февраля 2014 г. было принято решение о необходимости скорейшего реформирования религиозной политики по 4 основным направлениям: 1) разработка Концепции государственной политики в религиозной сфере, 2) функциональный анализ и реформирование работы государственных органов, 3) реформирование работы муфтията, 4) подготовка поправок в нормативно-правовые акты, регулирующие религиозные вопросы. Как результат данной работы на заседании Совета обороны КР 3 ноября 2014 года была одобрена Концепция государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-2020 годы, которая утверждена Указом Президента от 14 ноября 2014 года¹⁵. Данный документ

¹⁴ См. Конституционный Закон Кыргызской Республики «О выборах Президента Кыргызской Республики и депутатов Жогорку Кенеша Кыргызской Республики» от 2 июля 2011 года N 68, http://shailoo.gov.kg/index.php?module=content&page=O_vyborah_Prezidenta_Kyrgyzskoy_Respubliki_i_deputatov_Jogorku_Kenasha_Kyrgyzskoy_Respubliki_Kyrgyz_Respublikasynyn_Prezidentin_jana_Kyrgyz_Respublikasynyn_Jogorku_Keneshinin_deputattaryn_shayloo_jonyndo&pagelang=ru

¹⁵ Подробнее см. Указ Президента КР «О Концепции государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-2020 годы» от 14.11.2014, http://www.president.kg/ru/news/ukazy/4901_podpisan_ukaz_o_kontseptsii_gosudarstvennoy_politiki_kyrgyzskoy_respubliki_v_religioznoy_sfere_na_2014-2020_godyi/

заложил основы и направления реформирования религиозной политики в нашей стране. С целью исполнения упомянутого Указа Президента КР Распоряжением Правительства КР № 315-р от 09.07.2015 года был принят «План действий по реализации Концепции государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере Кыргызской Республики на 2015-2020 годы»¹⁶.

Концепция государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-2020 годы закладывает методологические и концептуальные основы, а также позицию и подход государства в реализации религиозной политики в Кыргызстане. Подход государства в реализации государственной политики в религиозной сфере руководствуется 4 основными принципами: Кыргызская Республика - суверенное государство, правовое государство, светское государство и социальное государство. Рассматривая данную Концепцию необходимо более подробно остановиться на светской модели и основных направлениях религиозной политики, заложенной в документе.

3.1. СВЕТСКАЯ МОДЕЛЬ В КЫРГЫЗСТАНЕ И ОТНОШЕНИЯ С РЕЛИГИОЗНЫМИ ОРГАНИЗАЦИЯМИ

Заложенная в Концепции светская модель государства основана на положениях Конституции КР, но описана более подробно, выделяя ее основные характеристики. В соответствии с Конституцией, Кыргызская Республика является светским государством, где религия отделена от государственного управления. Данное положение означает, что религиозные организации и религиозные служители не могут вмешиваться в процесс государственного управления и участвовать в политической деятельности. К примеру, участвовать в политическом процессе (выборы и т.д.) может каждый гражданин, но при этом он не может использовать ресурсы религиозной организации, членом которой он является, и политизировать религию для получения политической поддержки. Государство может и должно

¹⁶ Подробнее см. План действий по реализации Концепции государственной политики Кыргызской Республики, утвержденный Распоряжением Правительства КР № 315-р от 09.07.2015 года, http://religion.gov.kg/ru/plan_real.pdf

регулировать религиозную сферу или деятельность религиозных организаций через законы и другие нормативные правовые акты в рамках действующего законодательства. Государство обеспечивает свободу вероисповедания и имеет одинаковое отношение ко всем религиозным организациям в стране до тех пор, пока последние не нарушают закон и не представляют угрозу личной, общественной или национальной безопасности. В таких случаях применяются санкции по пресечению и предотвращению незаконной деятельности в соответствии с действующим законодательством. Концепция подчеркивает тот факт, что около 85% населения Кыргызстана считают себя мусульманами. Этот факт требует уделять больше внимания исламу. Таким образом, правительство содействует обеспечению условий для продвижения традиционных (для нашего региона), умеренных ценностей ислама с целью предупреждения и предотвращения распространения радикальных исламских идеологий и экстремистской деятельности в Кыргызстане.

Рассмотрев текущую религиозную ситуацию в стране и определив основные принципы реализации государственной политики в религиозной сфере, Концепция выделяет четыре основных направления по ее реализации. Первым из данных направлений рассматривается подход государства во взаимодействии с религиозными организациями, действующими в Кыргызстане. В рамках данного подхода государство признает положительное влияние и вклад религии в культурную, социальную и образовательную сферы, может поддерживать и сотрудничать с религиозными организациями, но должно строго ограничивать политизацию религии и деструктивную деятельность религиозных движений. Государство непосредственно регулирует сферу общей или внешней деятельности религиозных организаций и религиозных служащих, но ограничивает свое вмешательство во внутри конфессиональную деятельность таких организаций, за исключением случаев, предусмотренных в законодательстве, или в случаях его нарушения¹⁷.

¹⁷ Подробнее см. Концепция государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-2020 годы, утвержденная Указом Президента КР от 14.11.2014 года

3.2. РЕЛИГИОЗНОЕ ОБРАЗОВАНИЕ

Другим важным направлением Концепции является реформирование религиозного образования и повышение качества изучения религии в Кыргызстане. В результате проведенного анализа религиозной ситуации в Кыргызстане было установлено, что основной причиной религиозной радикализации является отсутствие или нехватка официальной информации по религиозным вопросам среди граждан и, в частности, молодого поколения, а также низкое качество религиозного образования в стране. Таким образом, реформирование системы религиозного образования и повышение его качества является решающей мерой для предотвращения религиозной радикализации и распространения экстремизма в Кыргызстане.

В связи с этим, особо актуальной в данной сфере является задача модернизации исламской педагогики и образования. В настоящее время в Кыргызстане имеется свыше 80 образовательных исламских религиозных учреждений. В государственных высших учебных заведениях действуют теологические факультеты, где наряду с религиозными дисциплинами преподаются и теологические предметы, например такие учреждения как, Ошский государственный университет, Кыргызско-Турецкий университет «Манас», Кыргызский государственный университет им. И. Арабаева. Однако качество религиозного и религиозно-педагогического образования не всегда отвечает необходимому уровню. ГКДР КР совместно с ДУМК начало работу по реформированию данной сферы, создана рабочая группа по разработке Концепции религиозного и религиозно-педагогического образования, внедряются пилотный проект Общеобразовательного колледжа с религиозным профилем, создан Институт подготовки руководящих кадров ДУМК¹⁸.

3.3. ОБЩЕСТВЕННОЕ МНЕНИЕ И СРЕДСТВА МАССОВОЙ ИНФОРМАЦИИ

Проблема политизации религиозных вопросов с целью мобилизации политической поддержки, становится весьма актуальной при непосредственной поддержке и освещении со

¹⁸ Новости ГКДР КР, <http://religion.gov.kg>

стороны СМИ. Другой очень важной проблемой является пропаганда религиозных ценностей, которые продвигают и распространяют радикальные идеологии, привлекают внимание наших граждан к экстремистским движениям и формируют негативное общественное мнение по определенным вопросам. Эта деятельность, как правило, проводится при содействии медиа ресурсов, намеренно или нет. Таким образом, существует необходимость оказания поддержки средствам массовой информации путем предоставления достоверной информации, повышения качества их работы, предупреждения формирования негативного общественного мнения и, тем самым, предотвращение распространения религиозного радикализма. Разработка и внедрение информационной политики по освещению вопросов религии заложена как комплекс мероприятий в Плане действий по реализации Концепции¹⁹. На сегодняшний день ГКДР КР совместно с Аппаратами Президента КР и Правительства КР, а также с Министерством культуры, информации и туризма КР работают по данному направлению.

3.4. ПРЕДОТВРАЩЕНИЕ РЕЛИГИОЗНОГО РАДИКАЛИЗМА И ЭКСТРЕМИЗМА

Несмотря на то, что основное содержание Концепции сфокусировано на рассмотрении, в основном, культурных, социальных и политических отношений, одно из направлений данного документа посвящено предотвращению религиозного радикализма и противодействию экстремизму в Кыргызстане. Один из способов борьбы с этими негативными явлениями является проведение информационных кампаний по продвижению умеренных ценностей ислама, миролюбия и терпимости как альтернатива распространению радикальных идеологий. Это своего рода информационная война между государством и экстремистскими движениями, которая требует значительных ресурсов для информационной кампании, а также принятия решительных мер силами безопасности, чтобы выявлять и останавливать

¹⁹ См. План действий по реализации Концепции государственной политики Кыргызской Республики, утвержденный Распоряжением Правительства КР № 315-р от 09.07.2015 года, http://religion.gov.kg/ru/plan_real.pdf

экстремистскую деятельность в нашей стране. Так, Концепция устанавливает различные меры, которые должны быть реализованы в рамках государственной политики в религиозной сфере.

Профилактика распространения религиозного радикализма и мероприятия по повышению религиозной грамотности на постоянной основе активно проводятся правоохранительными органами, уполномоченным органом по делам религий и другими государственными структурами во всех регионах страны с 2014 года, самостоятельно и в рамках совместно утвержденных планов. На сегодняшний день к данному процессу также усиленно подключилось ДУМК и другие неправительственные организации.

4. РЕЛИГИОЗНЫЕ ОРГАНИЗАЦИИ И ДВИЖЕНИЯ, ДЕЙСТВУЮЩИЕ В КЫРГЫЗСТАНЕ

В Кыргызстане действуют различные категории религиозных организаций и движений. В соответствии с действующим законодательством, религиозная организация может осуществлять религиозную деятельность после прохождения учетной регистрации в Государственной комиссии по делам религии Кыргызской Республики в качестве религиозной организации. Ни одно другое учреждение гражданского общества не может проводить религиозную деятельность.

В стране существует большое количество зарегистрированных религиозных организаций – более двух с половиной тысяч. Это религиозные организации различных направлений: ислам, христианство, иудаизм, буддизм и другие, среди которых присутствуют также мечети и церкви. Все они определяются в законе и регистрируются как отдельные религиозные организации. Самая крупная религиозная организация в Кыргызстане - Духовное управление мусульман Кыргызстана (ДУМК) или другими словами муфтият²⁰. В Кыргызстане существуют также незарегистрированные религиозные организации и движения, которые осуществляют религиозную деятельность незаконно. Однако, данные религиозные течения пока не представляют

²⁰ Список зарегистрированных религиозных организаций доступно на сайте ГКДР КР: http://religion.gov.kg/ru/registration_union.html

угрозу деструктивной и экстремисткой деятельности в стране, хотя могут иметь такой потенциальный характер.

Другая категория религиозных организаций и движений – это запрещенные организации. Деятельность данных организаций и движений запрещена на территории Кыргызской Республики различными судебными инстанциями как деятельность деструктивных, экстремистских и террористических организаций. Таким образом, деятельность этих организаций и движений рассматривается как незаконная, отслеживается и преследуется правоохранительными органами и силами национальной безопасности в соответствии с Законом об экстремизме. Члены экстремистских и террористических организаций рассматриваются как экстремисты и террористы и могут быть привлечены к ответственности за их деятельность в соответствии с законом. Существует 19 религиозных организаций и движения, которые признаны деструктивными, экстремистскими и террористическими на территории нашей страны²¹.

5. ТРАДИЦИОННЫЕ ЦЕННОСТИ УМЕРЕННОГО ИСЛАМА

Понятие умеренности в исламе – означает следование середине во избежание перехода от чрезмерности к радикально крайним взглядам. Одновременно с этим, умеренность это и не заостренное существование в прошлом, также как и не чрезмерное стремление к будущему - это ровно середина. Данную умеренность мы можем увидеть в аятах Священного Корана: «Мы сделали Вас общиной, придерживающейся середины»²². Так, придерживаясь середины, ее традиционных ценностей, культура того или иного народа, а также его обычаи не будут действовать в противовес исламу, а напротив, станут примером либерального взаимодействия между собой. С изменением времени формируются новые поколения и пришедшая религия ислам становится традиционной. Необходимо отметить, что термин «традиционный ислам» на сегодняшний день вызывает

²¹ Перечень запрещенных религиозных организаций доступен сайте ГКДР КР: http://religion.gov.kg/ru/not_registration_union.html

²² Коран Сура Ковова 143

очень много противоречий и споров. Традиционный ислам это - следование пути Корана, Сунны, сохранение обычаев и традиций, которые использовались улемами и сохранялись, переходя из поколения в поколение, духовное наследие и благородные ценности. Следование данному пути это нетленная традиция, которая существует со времен пророка Мухаммеда (С.А.В).

5.1. РАЗВИТИЕ ЛИБЕРАЛЬНОЙ ТЕОЛОГИИ, СТАВШЕЙ ОСНОВОЙ УМЕРЕННОГО ИСЛАМА

Став неотъемлемой частью нашей культуры и истории, религиозная практика ислама существует в гармонии с обычаями и традициями, распространяясь в Кыргызстане на протяжении столетий. На практике, тесно переплетаясь с кыргызскими традициями, обозначение данной религии термином «традиционный ислам» не является не корректным, так как источником его формирования послужили основы свободной или либеральной исламской теологии. Наукой было доказано, что в основе идеи либерализма находится рационализм и свобода вероисповедания²³.

Религия ислам не обязывает никого использовать ее атрибутику, а также не навязывает свои идеи и веру, не приводит к единой догме вопросы поклонения. Ислам - это религия либерализма. Об этом в Священном Коране сказано: «Нет принуждения в религии»!²⁴ Человек свободен в вопросах веры, никто не имеет права приобщать его насильно к вопросам религии. По этому поводу в Коране: «Кто хочет, пусть верует, а кто не хочет, пусть не верует»²⁵. В качестве подтверждения этому можно привести еще один аят: «Разве ты стал бы принуждать людей обратиться в верующих?»²⁶, а также: «А если они супротивятся, ведь мы не посылали тебя быть их хранителем. Тебе приказано быть лишь посланником»²⁷ и наконец: «Аллах желает вам облегчения и не желает вам трудностей»²⁸. Согласно данным аятам, Священный Коран, призывая к

²³ См.: Саясат таануу: энциклопедиялык окуу куралы. Бишкек 2004

²⁴ Коран Сура Корова 256

²⁵ Коран Сура Кахф 29

²⁶ Коран Сура Йунус 99

²⁷ Коран Сура Шуура 48

²⁸ Коран Сура Корова 185

либеральной, свободной вере категорически отрицает принуждение.

Пророк Мухаммед, названный печатью пророков говорил: «Облегчайте - не усложняйте, радуйте - не расстраивайте»²⁹, «По справедливости это религия-простая религия. Но для того, кто захочет сражаться с религией, сражение закончится крахом, потому что религия победит. Поэтому не переходите в крайности, придерживайтесь середины, если же у Вас не хватает на это сил, постарайтесь хотя бы приблизиться к цели, а сделав это-радуйтесь»³⁰. Именно это указано в ряде заповедей, основанных на идее о том, что в религия ислам не имеет трудностей, и должна быть легкой в восприятии.

Принятие любых решений в исламе основано на Священном Коране и Сунне Пророка Мухаммеда. Одновременно с этим, если ответ на рассматриваемый вопрос не содержится в Коране и Сунне, в качестве другого источника разрешается поиск решения, используя собственную логику и точку зрения. Об этом Пророк Мухаммед говорил, когда направлял своего сахаба Муаз бин Жебела в качестве казы в г. Йемен: На вопрос: «Как ты будешь принимать решение?». «При помощи книги Аллаха», - отвечал Муаз, «А если не найдешь в ней ответа», - спросил Пророк. «Из Сунны Пророка», - отвечал Муаз. «А если и там ничего не будет», - спросил Пророк. «Тогда я буду опираться на собственное мнение», - ответил Муаз. На это Пророк сказал: «Да будет благословен посланник посланника Аллаха, за принятые им правильные решения».³¹

О наличии либерального подхода в исламе можно судить по образу жизни второго праведного халифа Умара бин аль-Хаттаба, ставшего свидетелем множества событий, связанных с данным явлением. Когда сахаба Абу Мусу аль-Ашарий сделали казы города Басра Пророк сказал: «Если в твоём сердце возникнут сомнения по поводу решения, ответа на которое ты не можешь найти в Коране и Сунне, тогда используй опыт и известные пословицы народа, взвешивая всё происходящее».³² Когда мусульмане пришли в

²⁹ Фатхуль Барий шарх Сахих аль-Бухарий, Ильм, 1-196, № 69

³⁰ Бухарий, Иман 29

³¹ Тирмизий, Аль-Жаами ас-Сахих, Бейрут: Дар Ихйа турас аль-арабий, 1342, АбуДауд, Суанн, Каир: Дар хадис, 3592

³² Мухаммед Абу Захра: История, мазхаб, ислам с 235

Иерусалим, Умар, пообещав христианам безопасность, сказал: «Не должно быть угрозы жизни, церкви и внешнему облику ни для одного из христиан, также, как и возникновение ненависти к ним на основе религии».³³ Помимо этого известна история, когда сын полководца и губернатора Египта Амр бин аль-Ааса беспочвенно нанес увечья представителю христианской веры, а халиф Умар, узнав об этом приказал христианину сделать тоже самое в ответ.

Во времена Халифа Умар бин аль-Хаттаба один из сахабов³⁴ Абдулла бин Масуд был направлен в город Куфа для обучения мусульмантой местности аятам Священного Корана и просвещающей науке фикха. В Куфе Абдулла бин Масуд, основав свое медресе, готовит учеников. Именно там создается школа “Ахль ар-Рай”³⁵ - “иджтихад”³⁶, основанная на идеи использования ума и мышления («сторонники независимого суждения»), и где раскрывались понятия “рай”³⁷, “мнение” и другие. Тем временем в Басре, в противовес “Ахль ар-Рай” создается школа “Ахль аль-хадис” - сторонники предания³⁸. Медресе Куфы становится вторым по величине после Мекки учебным центром по изучению Корана, фикха³⁹ и хадиса.

Как было упомянуто ранее, ислам - это религия, основанная на Священном Коране и Сунне Пророка Мухаммеда. Но примечательным является, и то, что объемы Священного Корана и хадисов Пророка Мухаммеда настолько велики, что понять смысл данных религиозных текстов людям без соответствующей подготовки очень сложно. В связи с этим, после смерти пророка Мухаммеда и его сахабов (сподвижников) в историю вошли 4 «муджтахиды»⁴⁰. Они учили своих последователей, тому, как использовать это бесценное достояние в повседневной жизни. Результатом данной деятельности стало возникновение 4-х исламских правовых школ или мазхабов,

³³ Тарих ат-Табарий, 2 т, 105 с.

³⁴ Сахаба- сподвижники пророка Мухаммеда

³⁵ Ахль ар-Рай «сторонники независимого суждения»

³⁶ Иджтихад- араб. бороться, прилагать усилия

³⁷ Рай-мнение, независимый взгляд улемов при вынесении фетв

³⁸ “Ахль аль-хадис”- сторонники предания

³⁹ Фикх-мусульманская доктрина о правилах поведения

⁴⁰ Муджтахид- исламский богослов, факих. уджтахид обладает способностями и правом выносить фетвы по важным вопросам религии и мусульманского права. Он обязан опираться исключительно на коранические аяты и достоверные хадисы (сахих) пророка Мухаммеда

ставших Сунной Пророка Мухаммеда:

- Ханафитский мазхаб (Имам Абу Ханифа ан-Нуман бин Сабит 699-767);
- Маликитский мазхаб (Имам Малик бин Анас 713-795);
- Шаафиитский мазхаб (Имам Мухаммед аш-Шаафий 767-820);
- Ханбалитский мазхаб (Имам Ахмад бин Ханбаль 780-855).

5.2. ИМАМ АБУ ХАНИФА И ЕГО УЧЕНИЕ

В последующий исторический период исламского развития, улемы упомянутых мазхабов тщательно изучая Коран и Сунну, сформировали исламское право и науку фикха на уровне, который доступен нам в настоящее время. Самый старший из четырех имамов, таба-табиин⁴¹ Абу Ханифа, известный как Имам Азам, являлся учеником сахаба Абдуллы бин Масуда в четвертом поколении и окончил школу Куфа. Именно он, отличаясь от остальных имамов своими взглядами, основал самую либеральную теологическую школу Ахли-сунна уаль-джамат, которая не противореча государственной политике, культуре и традициям народа, считала распространение религии народу в облегченной форме своим главным предназначением. Если большинство улемов того времени при вынесении решений и иджихаде⁴² обращали внимание на Священный Коран, Сунну, «Иджму»⁴³ и «Кыяс»⁴⁴; то Абу Ханифа добавил к ним такие источники как «Истихсан»⁴⁵ и «Урф»⁴⁶. В науке фикха данный фактор сыграл большую роль, также, как и в развитии либеральной теологии. Именно он отличает ханафитский мазхаб от трех остальных. Абу Ханифа считал, что совершение намаза возможно и на родном языке. В данном случае, свою роль сыграл и

⁴¹ Таба-табиин - слушавший наставления от табиинов

⁴² Иджтихад- араб. бороться, прилагать усилия

⁴³ Иджма (араб. – «единогласие», «единодушное мнение») один из четырех основных источников мусульманского права

⁴⁴ Кыяс — суждение по аналогии, один из источников мусульманского права.

Кыяс позволяет решить вопрос по аналогии с ситуацией, описанной в Коране и Сунне

⁴⁵ Истихсан (араб. ناسحتسا — предпочтение, предпочтительное решение) — в фикхе — вынесение религиозного постановления, ведущего к отказу от решения по аналогии

⁴⁶ Урф (араб. افرع) — один из источников исламского права, представляющий собой традиционно распространенные в исламском обществе мнения

факт принадлежности Абу Ханифы к персидской нации, в отличие от остальных 3-х имамов - арабов. Два ученика Абу Ханифы: Абу Йусуф Йакуб бин Ибрахим аль-Ансарий и Мухаммед бин аль-Хасан аш-Шейбаний говорили, что только не знающие арабского языка могут читать намаз в переводе⁴⁷. Однако позже видные ученые ханафистского мазхаба Абул-Лейс ас-Самаркандий и Абу Зейд ад-Дабусий (978-1039) постановили, что намаз должен быть совершен исключительно на арабском языке⁴⁸.

Поддержку либерального подхода можно проследить и в биографии Абу Ханифы, который не раз отказывался становиться казы провинций по предложениям правителей. После смерти Абу Ханифы аббасиды и его ученики Абу Йусуф, Мухаммед и другие стали казы, издающими фетвы, а Абу Йусуф достиг самых больших высот и стал руководителем всех казы. Иными словами, халифат аббасидов был основан на ханафитском мазхабе, который по решению всех казы становится общегосударственным - мазхабом всего халифата, в состав которого входили: Ирак, Земли Персии, Центральная Азия, Афганистан, Индия. Во времена, когда вышла фетва о том, что арабскими халифами разрешалось становиться представителям рода Курейш и другим, тюркские государства: Сельджуки, Газневиды, а позже и Османы также приняли ханафитский мазхаб в качестве официального.

С годами религия ислам начинает распространяться и в Центральной Азии. Его длительное распространение приходится на начало второй половины VII-века. В Центральной Азии ислам набирает популярность преимущественно на южной части территорий среди населения, ведущего оседлый образ жизни. На данной многонациональной территории местному населению одновременно с исламом были растолкованы и особенности ханафитского мазхаба. В Кыргызстане ислам впервые получил свое распространение в 751 году во времена империи Тан. Именно тогда прошло великое Таласское сражение между исламским халифатом и Танской империей⁴⁹. Начало этого периода ознаменовало тесное взаимодействие кочевых племен с мусульманами. Учитывая, что

⁴⁷ Мухаммед Шейбани, Мабсут 1-том, 15 с.

⁴⁸ Фахруд – Дин ар-Раазий, Ат-Тафсируль-Кабир 1-том, 18 с.

⁴⁹ Караңыз: А.Газиев, Таласская битва, Бишкек, «Шам», 2005

в это время через Кыргызстан проходит великий Шелковый путь, религия ислам начинает распространяться и среди тюркских племен.

Тем временем, в крупных городах Центральной Азии с открытием различных медресе среди представителей персов Бармакидов и Саманидов одновременно стали развиваться государственные обычаи и традиции персидского государства⁵⁰. Именно тогда появились теологи и улемы, вышедшие из представителей школы ханафистского мазхаба. Они готовили разъяснения и мнения по трудам Абу Ханифы, писали книги, внесшие весомый вклад в развитие школы ханафизма, в число которых вошли: Абу Хафс аль-Бухарий, Абуль-Муъийн ан-Несефи, Абуль-Лейс ас-Самарканди, Абу Мансур аль-Матуриди и другие.

5.3 ИМАМ МАТУРИДИ И ВОПРОСЫ ВЕРОУБЕЖДЕНИЯ

Вопросы вероубеждения (акыйды) либеральной теологии, изначально рас-считываемые имамом Абу Ханифой, продолжил его ученик в четвертом поколении Абу Мансур аль-Матуридий ас-Самаркандий (дата смерти 940 г.), носивший имя “Имам Ахли сунна валь-Джамаат”. Его основными методами в изучении понимания религии стали рационализм, разум и мышление. Имам Матуриди жил в Централь-ной Азии IX-X веков во время правления вассалов халифата Саманидов. Он, опираясь на логику и калям⁵¹, которые являются одним из методов принятия решения в шариате, стремился в облегченном виде широко распространять религию в мультиконфессиональном обществе. Из истории народов Центральной Азии известно, что, в те времена в больших городах региона жили мусульмане, христиане-несториане, манихеи, язычники, буддисты, евреи, огнепоклонники (зороастризм) и последователи иных вероучений, что представляло облегченное толкование ислама весьма актуальным. В то время активно существовали различные религиозные те-чения и движения. Только в Самарканде

⁵⁰ Бартольд В. 2том, 1-часть. Арабское завоевание и Туркестан при Саманидах. стр 119

⁵¹ Калам – изучение, опирающееся на логику в толковании Корана и хадисов

функционировало 17 медресе радикаль-ных мутазилитов⁵² и каррамитов⁵³. Против идеологии этих течений и движений Имам Матуриди и его ученик Абуль-Касим ас-Самарканди (умер 953 году) боро-лись с помощью разъяснительных бесед. По итогам данной работы, главой госу-дарства Саманидов была поставлена задача разработки единого вероубеждения, а также, в целях доступности разработанных материалов жителям, их перевода с арабского на персидский язык. Случалось, что в первые годы распространения ис-лама в городе Бухаре намаз читался на персидском языке⁵⁴. Такое положение вещей было привычным и для города Самарканд, являвшегося центром плюрализма ре-лигий и мультикультурализма, однако не часто было встретить улемов, использующих свидетельства из Корана и сунны Пророка. В связи с этим возникла необходимость выработки четкой аргументации на основе мировоззрения, мнения и разума, где большую роль для Матуриди сыграл опыт последователей движения “рай”, упомянутых выше. Имам Матуриди начинал свою работу с анализа соци-ально значимых явлений: политики, религии, шариата, общества и социальной жизни. Он создавал платформу для единого обсуждения конкретных теорий для всех, вне зависимости от исповедуемой ими религии или мазхаба. Имам Матуриди, развивая религиозные знания и разрешая религиозно-общественные вопросы, опирался, в первую очередь, на аяты Корана и хадисы Сунны Пророка. При этом он продолжал акцентировать внимание на разуме, доказательствах, теории и логи-ке. В данном процессе немаловажным фактором был историческо-общественный строй и происходящие в нем изменения, которые учитывались при разрешении политико-правовых проблем. При формировании данного пути, Матуриди были изучены фундаменталистские (накыл

⁵² Мутазилиты – (с араб. обособившиеся, отделившие.) это религиозно-философ-ской религиозное течение, которое относится к предельным рационалистам. В некоторых случаях стави разум выше Корана. Они являются первыми крупной направлением в каламе, игравшие значительную роль в религиозно-политиче-ской жизни халифата

⁵³ Каррамиты – (основатель Мухаммед бин Керрам ас-Сижистани) считаются заблудившейся группой. Согласно вероубеждению данной группы “не необходи-мости верь в веры сердцем, будет достаточно просто сказать словом”

⁵⁴ Бартольд В. 6-том, Мусульманская догматика. Секты. 127 с.

ээлери) и шиитские течения (шии-баатыни⁵⁵), а также известные своим радикализмом движение мутазилитов. Имам Матуриди считал, что для развития религиозного образования разум и нравочужения необходимы как два важных источника, не противостоящих друг другу, а дополняющие друг друга.

Матуриди огромное внимание уделял вопросам разума, считая, что вера, основанная исключительно на навязанной правильности, не является истиной верой. Он говорил, что люди могут легко отказаться от навязанной веры, а вера, основанная на разуме вечна и не может быть отвергнута⁵⁶. Он хорошо понимал, что ислам позволяет на различных платформах свободно обсуждать религиозные темы. Об этом Аллах в Коране говорит: «Призывай на путь Господа твоего мудростью и добрым назиданием и веди спор с ними наилучшим образом»⁵⁷.

Так, ханафитский мазхаб и матуридийское вероубеждение стали официально использоваться в Саманидском государстве, плавно переходя и в тюркские, - в ряды первых тюркских кочевников Караханидов, а затем Газневидов. Караханиды считаются наследниками культуры Саманидов, обладавших успехами в развитии религии. Безусловно, также неопровержимо доказано стало и то, что вместе с религией, тюркские народы приняли ханафитский мазхаб и матуридитское вероубеждение, применяемые до сих пор.

5.4 РАСПРОСТРАНЕНИЕ И ЦЕННОСТИ ИСЛАМА, ПОСЛУЖИВШИХ ОСНОВОЙ ТРАДИЦИОННОГО ИСЛАМА В КЫРГЫЗСТАНЕ

В IX веке 840 года, после распада Уйгурского каганата глава тюркских племен, находившихся на территории современного Кыргызстана, приняв титул кагана, провозгласил независимость, что послужило началом формирования Караханидского каганата. В конце X века ислам полностью закрепился на территории современного Кыргызстана. Это послужило причиной того, что в

⁵⁵ Шиия-баатыния – туура ишеничке жана маалыматка жетүүдө имамдын жашыруун маалыматы менен акылына баш ийүү шартын коюшкан шииттердин Исмаилия жана Имамия агымдары

⁵⁶ Аль-Матуриди, Тавилатуль-Куран, подготовил Бекир Топалоглу и другие., II/373-с.

⁵⁷ Коран, Сура Нахль, 125-аят

943 году принц Караханидов - Сатук принял ислам, выбрав себе имя «Абдулькарим» (раб Великодушного)⁵⁸. В 955 году его сын Муса Байташ объявил ислам официальной религией каганата⁵⁹. С развитием государства Караханидов ислам начал распространяться в регионе еще быстрее. После объединения восточного и западного Туркестана, Караханиды стали распространять ислам среди тюркских племен. Согласно историческим сведениям, поступившим от Ибн-Асира, в 960 году около одного миллиона кочевников приняли ислам (двести тысяч юрт)⁶⁰. А в 1043 г. кочевники, проживавшие в окрестностях городов Баласагуна и Кашгара, которых насчитывалось около двухсот тысяч человек (десять тысяч юрт), были мусульманами и на Курбан айт принесли в жертву 20 тысяч баранов. Также в его сведениях говорится, что из тюркских народов мусульманами не стали только татары и кара-китайцы⁶¹. По словам Аль-Марвази, среди тюркских народов, принявших ислам были и кыргызы. В своей работе «Табайуль-Хайван», написанной в XI в., он пишет о том, что кыргызы из-за соседства с мусульманами начали перенимать их обычаи⁶².

Во времена Караханидов оседлые и кочевые народы, принявшие ислам, придерживаются ханафитской правовой школы и расселяются по всей территории Кыргызстана, в результате чего ислам ханафитской правовой школы, тесно переплетаясь с культурой и обычаями этих народов, становится их традиционной религией. Если учения Имама Малика, Шаафия и Ханбали основали традиционную религию арабских народов, то у истоков основания традиционной религии наших предков стояли умеренные учения Имама Аазама о умеренных и упрощенных ценностях, занимавших важное место в их повседневной жизни на протяжении всего пройденного ими исторического пути. Этот период в Центральной Азии по праву можно считать периодом исламского Ренессанса, когда с распространением ислама в Кыргызстане начинают развиваться города, строятся

⁵⁸ В.В.Бартольд, Сочинения., Т.1, Ч.2, Москва: Наука, 1964, 506 с.

⁵⁹ Ө.Осмонов, А.Асанканов, Кыргызстан тарыхы. Эң байыркы доордон азыркы мезгилге чейин, Бишкек: 2003, 103 с.

⁶⁰ Ибн аль-Асир, Аль-Камил Т.8, Бейрут: Дар Сафир, 532 с.

⁶¹ Ибн аль-Асир, Аль-Камил Т.9, Бейрут: Дар Сафир, 520 с.

⁶² Т.Джуманалиев, Хрестоматия по древней и средневековой истории Кыргызстана, (Бишкек: Алтын тамга 2007, 393 с.

мечети, медресе и библиотеки. Также в Центральной Азии начинают возводиться архитектурные памятники: башни Бурана и Өзгөн, Шах Фазил и др. Помимо этого, именно в эпоху караханидов появляются труды выдающихся личностей из Кыргызстана: “Кутадгу Билиг” (государственное управление, литература) Жусуп Баласагына, “Диван” (лингвистика, литература) Махмуда Кашгари-Барскани, “аль-Мабсут” (правоведение, фикх) Абу Бакра Серахси-Узгенди, “Бадуль-амалийи” (вероубеждение) Сираажуд-Дина Оши и др.

Во времена Караханидов особое значение придается религии, в частности, ханафитской правовой школе и матурудитскому вероубеждению. Как результат, ханафитская правовая школа становится традиционной для мусульман центральноазиатского региона, в том числе и Кыргызстана. Школы ханафитского направления, которые были открыты во времена саманидов, дали плоды только во времена караханидов, когда богословами были разработаны и урегулированы права и законы ханафитской правовой школы. Целая плеяда богословов, являющихся выходцами из Центральной Азии, оставили свои труды по данному направлению. Этот ряд богословов пополнили Абу Аббас Мустафири ас-Самарканди, Нажмиддин Абу Хафс Умар ибн Мухаммад аль-Матуриди ас-Самарканди, Бурхануддин Али ибн Абу Бакр аль-Маргинани, Кул Кожо Ахмад Ясави, Абуль-Муъин ан-Насафи, Фахруль-ислам Али бин Мухаммед аль-Бездеви, Абу Умар ан-Насафи, Абул-Лейс Хафиз ас-Самарканди, Сираажуд-Дин аль-Оший, Абу-Бакр ас-Серахси аль-Узгенди, Фахруд-Дин аль-Хасан аль-Узгенди Кадийхан, Мухаммед бин Муса аль-Баласагуни аль-Ханафи и др.

Среди кочевых народов Центральной Азии и, несомненно, среди кыргызов, ханафитская правовая школа практиковалась в соответствии с политикой Караханидского каганата того времени. В этом можно убедиться, прочитав труд Жусупа Баласагына “Кутадгу Билиг” (“Кут билим”; 1069), в котором, описываются: идеальная форма государственного строя, образ жизни в оседлом исламском обществе и официальная концепция государства. Распространение ислама в облегченном виде также заметно в труде «Диван лугат ат-Тюрк» (“Сборник тюркских языков”, 1072-1072) его современника

Махмуда Кашгари, где автор вместо слова «Аллах» использует слово «Тенгри». Такая аналогия просматривается и в военных стихотворениях, распространяющих ислам среди языческих тюркских народов⁶³.

Таким образом, с течением времени такие идеи умеренного или традиционного ислама стали распространяться и среди кыргызов. Идеи традиционного ислама распространялись преимущественно в устной форме через пословицы и поговорки, стихотворения и поучительные сказки. Это можно увидеть в наставлениях жившего в эпоху караханидов Ахмеда Яссави к своим ученикам. Позже его наставления были сохранены в произведениях наших акынов, таких как, Тоголок Молдо, Молдо Кылыч, Молдо Нияз, Алдаш Молдо, Нурмолдо, Джениджок и др.⁶⁴ В письменной форме и в сфере образования умеренные ценности ислама прививались методом «усули кадим», используемым духовными служителями того времени в большинстве медресе Кыргызстана. Но в конце 19 в. - начале 20 в. в Кыргызстане, выдающимся крымско-татарским ученым Исмаилом Гаспирали (1851-1914) зарождается новый метод обучения в медресе «усули джадид» или “джадидизм”. Метод «усули джадид» или «джадидизма» отличался от метода «усули кадим» тем, что совмещал в себе обучение религиозным и светским дисциплинам, а также способствовал пробуждению сознания мусульман Российской империи⁶⁵. Данные религиозные учреждения, как представители ханафитской школы, получили широкое распространение в Кыргызстане. Из представителей (учеников) данных школ формируется первая интеллигенция кыргызов, среди которых были А.Сыдыков, И.Арабаев, Т.Айтматов, К.Тыныстанов, Б.Солтоноев, О.Сыдыков и др. Таким образом, можно отметить, что принявший новую форму традиционного ислама метод “джадидизма” сыграл значительную роль в становлении

⁶³ См.: Караныз: Молдо Сабыр Досбол уулу, Таухид акыйдалар жыйнагы, (Бишкек: Из Басма 2013); Махмуд Кашгари, Түрк тилдеринин сөздүгү, (Бишкек: Аврасия Пресс 2011)

⁶⁴ См.: А.Жусубалиев, “Кыргыздардың исламиятты кабылдауында Йасауиликтин роли” Орталык Азиядагы Ислам өркениети, Халыкаралык конференциясының материалдар жинагы, Астана: 2007, с.73-85

⁶⁵ См.: З.Абдирашидов, И.Гаспринский и Туркестан в начале XX века: Связи-Отношения-Влияние, Ташкент: Академнашр. 2011

кыргызской государственности.

Необходимо отметить труды по развитию и укреплению умеренных основ ислама выдающегося ученого-богослова Мухаммеджана Рустамова (1892-1989), известного под именем Даммула Хиндустани, жившего в период СССР. В период советского атеизма Даммуле Хиндустани удалось сохранить религию, обучая людей традиционному исламу методом «худжиры». Его бесценный вклад в сохранении традиционного умеренного ислама особенно заметен в период «перестройки», когда он противостоял радикальным и фундаментальным религиозным идеям, пришедшим из зарубежных стран⁶⁶. Хиндустани много спорил с представителями зарубежных религиозных течений, которые критиковали и обвиняли ханафитский мазхаб и матуридийскую школу вероубеждения в такфиризме (обвинение мусульман в неверии), например, в чтении Корана в честь умерших или почитании святых. Хиндустани был против использования силы в борьбе за религию (малый джихад) и считал большим грехом и бессмысленным делом сражаться против сильного соперника. Либеральное отношение светского государства к мусульманам было бы большим достижением, по мнению Хиндустани⁶⁷. Он противостоял фундаменталистским идеям радикальных религиозных и политических движений, привезенных из зарубежных стран, таких как «очищение ислама» от неверных. В первые годы независимости Кыргызстана ученик Дамуллы Хиндустани Абдусаттар Даммула стал одним из первых муфтиев Духовного управления мусульман Кыргызстана⁶⁸.

События, произошедшие в годы независимости, а также практика столкновения Кыргызской Республики с проявлениями экстремизма и террористическими актами, показали, что политика дистанцирования государства от религиозной сферы вынудила государство пересмотреть свое направление. В результате, в рамках новой религиозной политики отныне государство регулирует деятельность религиозных организаций, а также создает условия

⁶⁶ См.: Узбекистан: на месте памятников Ленину - памятники Тамерлану, 27.01.2002, доступ <http://www.centrasia.ru/newsA.php?st=1012128360> 10.11.2014

⁶⁷ Там же

⁶⁸ Данные ГКДРК КР от 2014 г.

для продвижения умеренных ценностей традиционного ислама как альтернатива радикальным и фундаментальным религиозным течениям. Эти задачи заложены в Решении Совета Обороны КР от 3 февраля 2014 г.⁶⁹

Для каждого мусульманина является традиционным то учение, которому следовали его предки, потому что в Кыргызстане все люди, считающие себя мусульманами, наряду с совершением молитвы и исполнением других религиозных обрядов согласно учению имама Абу Ханифы, также прислушиваются к наставлениям и заимствуют опыт старших. Поэтому наше общество, унаследовавшее величайшее духовное наследие и мудрость предков-мусульман, не нуждается в других учениях и традициях, которые могут нести в себе раскол. Нам необходимо открыто распространять традиционные ценности нашей религии, права человека и свободу жизни. Наряду с этим, необходимо открыто выражать общую заинтересованность в благополучной жизни. Никто не сможет уничтожить эти ценности нашей религии, поддерживаемой со стороны государства.

⁶⁹ Решение Совета обороны КР «О государственной политике в религиозной сфере» от 03.02.2014 г. №01

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Рассмотрев текущую ситуацию в Кыргызстане можно выделить тенденцию повышения интереса общества к религии, и усиление радикализации населения, что показывает актуальность скорейшего реформирования государственной политики в религиозной сфере. Начатый процесс реформирования охватывает основные аспекты взаимодействия государства в религиозной сфере. С целью противодействия распространению идей религиозного фундаментализма, радикализма и экстремизма государство оказывает поддержку в продвижении традиционного для мусульман страны ислама. Как было отмечено ранее, традиционный ислам – это религия, которая в следовании Корану и Сунне, являющихся для мусульман основой, признают также местные особенности и культуры, не противоречащие исламу. Кроме того, все то, что можно использовать в решении социальных проблем и достижении благополучия, и не противоречащих развитию науки, промышленности, экономики и искусства, можно считать частью истиной религии и ее традиций. В Кыргызстане для более точного понимания религиозных ценностей ислама, веками исповедуемые нашими предками, возникла необходимость в использовании термина “традиционный ислам”.

На сегодняшний день сформированные принципы и поставленные задачи по реализации религиозной политики показывают четкие ориентиры государства на сохранения принципа светскости и обеспечения свободы вероисповедания в стране. Проводимые мероприятия и позиция государства показывают усилия государственных органов по сохранению данного баланса. Однако для обеспечения мира и стабильности в рамках принятой позиции государства необходима активное участие и широкая поддержка как представителей духовенства, так и, в целом гражданского общества Кыргызстана.

ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА

Нормативно-правовые документы КР:

1. Конституция Кыргызской Республики 2010 года, Бишкек, 2010.
2. Конституционный Закон Кыргызской Республики «О выборах Президента Кыргызской Республики и депутатов Жогорку Кенеша Кыргызской Республики» от от 2 июля 2011 года N 68
3. Закон Кыргызской Республики от 31 декабря 2008 года № 282 «О свободе вероисповедания и религиозных организациях в Кыргызской Республике», http://religion.gov.kg/ru/legal_base.html
4. Концепция государственной политики в религиозной сфере Кыргызской Республики, утвержденная постановлением Правительства Кыргызской Республики от 6 мая 2006 года № 324.
5. Указ Президента КР «О Концепции государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-2020 годы» от 14.11.2014, http://www.president.kg/ru/news/ukazy/4901_podpisan_ukaz_o_kontseptsii_gosudarstvennoy_politiki_kyrgyzskoy_respubliki_v_religioznoy_sfere_na_2014-2020_godyi/.
6. Концепция государственной политики Кыргызской Республики в религиозной сфере на 2014-20120 годы, утвержденная Указом Президента КР от 14.11.2014 года.
7. План действий по реализации Концепции государственной политики Кыргызской Республики, утвержденный Распоряжением Правительства КР № 315-р от 09.07.2015 года, http://religion.gov.kg/ru/plan_real.pdf

Научные и периодические источники:

8. Бартольд В.В. Сочинения // 2-том, 1-часть, Москва 1963
9. Бартольд В.В. Сочинения // 6-том, Москва 1966
10. Бухарий // 1-том, Мактаба исламия Истамбул
11. Курани Керим
12. Манас СОВ // 1-том, Бишкек 1995
13. Саясат таануу: энциклопедиялык окуу куралы. Бишкек 2004
14. Тарих ат-Табарий, 2-том. Бейрут
15. Мухаммде Абу Захра: Тарих мазахиб исламиййа, Каир
16. Аз-Захабий ат-Тафсир уаль-Муфассирун, 1-том, Бейрут
17. Аль-Матуриди, Тевилатул-Куран, Бекир Топалоглу Истамбул

18. Валиханов Ч.Ч. Самани // Собр. соч.-Т.4. Алма-Ата, 1985.
19. Осмонов О.Ж., Асанканов А.А. Кыргызстан тарыхы, Бишкек: 2003ж.
20. Ибн аль-Асир, Аль-Камил // 9-том, Бейрут
21. Джуманалиев Т. Хрестоматия по древней и средневековой истории Кыргызстана, Бишкек 2007
22. Анализ результатов социологического опроса «Молодежь и Ислам», Государственная комиссия по делам религии КР, 2013.
23. Материалы Рабочей группы Совета Обороны КР по разработке Концепции религиозной политики, 2014.
24. Материалы Круглого стола «Религия, культура и традиционные ценности как противодействие экстремизму». Бишкек, 30.01.2015
25. Новости Информационного агентства «Акипресс», <http://www.akipress.org>, сентябрь 2013.
26. Данные Государственной комиссии по делам религий Кыргызской Республики, <http://religion.gov.kg>
27. Новости ГКДР КР, <http://religion.gov.kg>
28. МВД установило личности 352 граждан Кыргызстана, выехавших в Сирию // Кыргызское телеграфное агентство «КирТаг», 12.05.2015, <http://kyrtag.kg/news/mvd-ustanovilo-lichnosti-352-grazhdan-kyrgyzstana-vyekhavshikh-v-siriyu/>