**Кандидат политических наук,**

**и.о.доцента кафедры**

**философии и социально-гуманитарных наук КГЮА,**

**приглашенный эксперт**

**НИСИ при Правительстве КР**

**Н. С. Эсенаманова**

**Основные тенденции развития религиозной ситуации в Кыргызской Республике**

В последние десять лет религиозная ситуация в Кыргызстане сильно изменилась, и четко очертились основные тенденции в этой сфере. В целом, ситуацию в КР на сегодняшний день можно оценить как стабильную, но потенциально сложную. В КР наблюдается религиозное многообразие, представленное религиями: суннитский ислам ханафийской школы, православное христианство и пришедшие из других стран в Кыргызстан религиозные организации, такие как Салафизм, Хизбут-Тахрир, Ахмадия, Нурджилер, Сулеймания, последователи Ф. Гюллена (Хизмет), Таблиги Джамаат, Церковь Иммануила, Методистская церковь, Церковь Муна (запрещена судом 2013 г.), Церковь Иисуса Христа, Свидетели Иеговы, Церковь Саентологии, Церковь «Новая жизнь», школа Махариши, Бахаи, Кришнаиты, учения «Фалунгунь», Сатанисты и др.

Кроме этого есть секуляристы (категоричные сторонники светскости) и атеисты. У каждого из этих направлений в КР есть свои последователи. Точное количество последователей того или иного течения неизвестно. В этой религиозной палитре можно найти и радикалов, экстремистов, и умеренных. В обществе разнообразие религиозных течений и организаций воспринимается и как позитивное развитие, отражающее сравнительную свободу вероисповедания в стране, и как потенциально опасный фактор, который может привести к радикализации определённых течений, к конфликту между конфессиями и течениями и представлять угрозу безопасности страны.

Главной особенностью религиозной ситуации является тот факт, что в Кыргызстане обретают своих последователей почти все пришедшие извне религиозные течения, а геополитическое расположение во многом определяет религиозные процессы, происходящие в стране.

В Кыргызстане происходит динамичное развитие международных связей, социально-экономическая активность и политизация религиозных организаций. Все это в совокупности привело к формированию религиозной социальной сети.

Основное религиозное влияние на КР в разной степени оказывают: Турция, Иран, западные протестантские течения, Саудовская Аравия и Сирия, Индийский полуостров.

**Турция.** Три основные турецкие влияния в КР– это «Хизмет», последователи турецкого деятеля Фетуллаха Гюлена (напр. школы Себат); «Нуржулар», последователи турецкого учёного Саида Нурси и «сулейманчилер», последователи турецкого учёного Сулеймана Хильме. У этих течений есть отличия: первое пропагандирует версию более светского и прогрессивного ислама, а второе и третье больше фокусируются на изучении и понимании Корана. Эксперты**[[1]](#footnote-1)** видят в турецкой модели идеальный вариант, подходящий для Кыргызстана, представляющий эффективную модель религиозно-государственных отношений. Эта модель отвечает требованиям современности и уменьшает риски в сфере религиозной безопасности, так как в ней главный упор делается, в первую очередь, на высококачественное светское образование.

**Иран.** На сегодняшний день Иран по активности политического ислама в мусульманском мире лидирует и видит себя в качестве *умр кара* – матери городов, своего рода моделью для всего мусульманского мира. Однако иранское влияние в КР пока на данный момент очень незначительное. Иран в Кыргызстане не преследует цель распространения шиизма. Главной целью Ирана в Кыргызстане и в целом регионе является улучшения имиджа шиизма среди простых мусульман завоевание их доверия и введение в местные религиозные практики поклонения мёртвым по иранской аналогии.

**Западные неопротестантские церкви.** Протестантские течения в Кыргызстане являются довольно популярными. По мнению экспертов[[2]](#footnote-2), распространение протестантских течений, может расколоть общество по идейному и религиозному признаку, привести к распаду семей, «зомбированию» людей, обособлению самого религиозного сообщества, потере имущества и т.д. Если факты распада семей и конфликтов в обществе констатировать легче, то юридически доказать что людей зомбируют – труднее, для этого нужна серьезная психиатрическая экспертиза, которая в Кыргызстане пока не практикуется. Тем не менее, до сих пор члены этих организаций не были замечены в каких либо преступных деяниях. МВД вменяет им отказ нести службу (даже альтернативную) как правонарушение, однако суды в этом вопросе пока остаются на стороне протестантского сообщества. Правозащитники считают[[3]](#footnote-3), что Конституция КР, гарантирующая свободу совести, превыше всего, и государству надо принять популярность таких течений как факт и пытаться строить с ними отношения.

**Саудовская Аравия и Сирия.** Требующими особого внимания религиозными течениями в Кыргызстане и в целом в Центральной Азии являются радикальные движения, течения салафизма (псевдо салафитские) и религиозно-политическая партия Хизбут-Тахрир, которые имеют центры внешнего управления в Саудовской Аравии и Сирии. Они не признают местных учёных и мазхабы[[4]](#footnote-4), а получают фетвы[[5]](#footnote-5) от популярных интернет шейхов из других стран. Представители местного духовенства не представляют для них никакого авторитета, и они постоянно вступают в полемику с представителями других джамаатов. Следует отметить, что на данный момент многие экстремистские, террористические идеологии приходят из российских городов, таких как Екатеринбург, Астрахань и др[[6]](#footnote-6). Также влияние идёт из Казахстана, где радикальный салафизм сильно активизировался и постепенно обретает более агрессивные, силовые формы. Привлекательность радикальных салафитских идей и идей Хизбут-Тахрира в России, в Казахстане и в Кыргызстане заключается в их протестной риторике и в том, что у этих организаций есть ответы на вопросы. Также радикальные салафиты и религиозно-политическая партия Хизбут-Тахрир в КР активно работают в среде заключенных, и все больше завлекают в свои ряды женщин.

**Индийский полуостров.** Влияние, приходящее с Индийского полуострова, а точнее из трёх стран: Индии, Пакистана и Бангладеша, представлено в основном движением Таблиг Жамаат, который в Кыргызстане известен больше как Дават. Одним из главных принципов движения, имеющим непосредственное отношение к вопросам безопасности, является принцип невмешательства в политику[[7]](#footnote-7). Эксперты различаются в оценке характеристик самого движения. Некоторые отмечают[[8]](#footnote-8) его исключительно положительное влияние, другие настроены более критично. Часто упоминаемые положительные качества включают работу с мусульманским сообществом на уровне простого населения, положительное реабилитационное влияние на людей с вредными привычками, а также деполитизацию большой части мусульманского сообщества. Главная критика включает то, что Таблиг Жамаат ограничен в росте и не предлагает возможности для интеллектуального мусульманского развития, что сами даватчики не обладают достаточным знанием в сфере религии, в их среду могут войти представители других более радикальных течений, своим видом, одеждой они раздражают более светскую часть населения[[9]](#footnote-9), а также вызывает вопрос внешний центр управления движением[[10]](#footnote-10). Кроме этого существует мнение, что из движения Таблиги Жамаат часто переходят в радикальные организации. Переход к радикальным организациям из Таблиги Жамаат эксперты[[11]](#footnote-11) объясняют тем, что Таблиги Жамаат кроме даваата ничего не может предложить, и те, которые хотят идти дальше или ищут ответы на вопросы, связанные с политикой, они уходят в такие организации как Хизбут-Тахрир, салафизм, где им дают самые простые ответы. Общеизвестным является тот факт, что движение Таблиги Жамаат запрещено в Российской Федерации, Казахстане, Узбекистане и Таджикистане. По мнению эксперта К. Маликова «Движение Таблиги Жамаат запрещено как экстремистская организация в РФ, Таджикистане больше по политическим причинам. Хотя данное движение по своим характеристикам и идеологии не является ни экстремистским, ни даже политическим и не несет угрозы для безопасности стран, в том числе и для Кыргызстана»[[12]](#footnote-12). Местные[[13]](#footnote-13) и российские[[14]](#footnote-14) эксперты, подтверждают, что Таблиг Жамаат в Кыргызстане не представляет угрозы безопасности в религиозной сфере.

На сегодняшний день в Кыргызстане сложилась своя модель взаимоотношений государства и религии, она может послужить примером для других стран региона. Уникальность ее заключается в том, что в КР, несмотря на некоторые проблемные зоны в сфере религии уживаются практически все религиозные течения, организации, и государство в достаточной мере обеспечивает свободу совести. Государству всего лишь требуется сделать некоторые процессы регулируемыми и быть всегда в диалоге с умеренными религиозными организациями. Местные[[15]](#footnote-15) и некоторые российские эксперты[[16]](#footnote-16) считают, что запрет некоторых умеренных религиозных организаций, может привести к их уходу в подполье и приходу на их место радикальных, экстремистских организаций.

Главным фактором сохранения безопасности в сфере религии должно быть само государство. Оно не должно в одностороннем порядке требовать, ждать только от религии вклада в развитие общества, духовно-нравственного потенциала, но и государство должно со своей стороны тоже создавать условия развития религии, то есть должны быть паритетные отношения. Эксперты предлагают «в целях сохранения национальных духовных традиций и социальной защиты народов Кыргызской Республики принять закон «О социальном партнерстве», конкретизирующий порядок допустимой и возможной меры социального взаимодействия государства и традиционных религиозных объединений, а также необходимой и должной меры их взаимной изоляции и разделения»[[17]](#footnote-17).

Большинство экспертов[[18]](#footnote-18) предлагают использовать позитивные стороны религий в качестве мощного ресурса в государственном строительстве: укрепление позиций светской власти, решение духовно-нравственных проблем в обществе.Например, использовать общечеловеческий ценностный потенциал ислама в борьбе с такими негативными явлениями современного кыргызстанского общества моральная и нравственная деградация молодежи, наркомания, алкоголизм, проституция и т.п. Пропагандировать семейные ценности, прививать детям наилучшие человеческие достоинства и высокие нравственные качества: любовь к людям, помощь слабым, милосердие, уважение к старшим, стремление к справедливости, толерантное отношение к людям иных взглядов, вероисповеданий и национальностей.

Власть должна строить с религией партнерские отношения. Государственные органы должны не только контролировать, но и сотрудничать и не отстранятся от равного диалога с религиозными организациями. Необходимо прислушиваться к консолидированным предложениям, достигнутым лидерами конфессий Кыргызстана. Власти должны принять поликонфессиональность общества, прозелитов и вести разъяснительную работу толерантного отношения к представителям других религий среди населения. Особую роль в этом должны сыграть сами религиозные организации, призывая своих последователей к терпимости.

Общество, особенно молодежь, должно иметь четкую, авторитетную, обоснованную информацию о радикальных, экстремистских организациях, в чем их угроза и как их отличать. Не информированность об этих организациях является главной причиной того, что многие вступают в эти организации.

При решении проблем сохранения безопасности в сфере религии требуется комплексный подход. Религиозная ситуация в обществе непосредственно связана с социально-экономической, политической обстановкой, уровнем коррупции в стране. Срочно нужны социально-экономические реформы, реализуемые программы по трудоустройству, сокращению бедности и т.п. «На государственном уровне должна быть разработана общепризнанная национальная идеология с эффективным использованием позитивной стороны официального Ислама, что поднимет нравственно-духовное состояние людей»[[19]](#footnote-19).

Чем больше власти будут не оправдывать надежд, ожиданий народа, соответственно будет расти недоверие к властям у населения и тем активнее экстремистские организации продолжать распространять свои идеи, и их влияние усилится. Радикальные, экстремистские течения уже начали брать на себя инициативу осуществления социальных и иных программ, что приведет к активному усваиванию большей частью населения их идей и к выступлению их в качестве альтернативы государству.

1. К. Маликов: Религиозная карта Центральной Азии будет меняться// http://rus.azattyk.org/content/kyrgyzstan\_malikov\_islam/24381389.html [↑](#footnote-ref-1)
2. Из интервью с доктором К. Маликовым, кандидатом исторических наук А. Салиевым. [↑](#footnote-ref-2)
3. Из интервью с неправительственным правозащитником Д. Кабаком. [↑](#footnote-ref-3)
4. Мазхаб (араб.- путь следования) – религиозная правовая школа в исламе. В первую очередь этим термином называются пять наиболее крупных ныне действующих в исламе религиозно-правовых школ – четыре суннитских (ханафиты, ханбалиты, шафииты, маликиты) и одна –шиитская (имамиты–джафариты). [↑](#footnote-ref-4)
5. Фетва (араб.) – заключение по правовому или этическому вопросу, имеющему отношение к нормам фикха (совокупность исламских представлений о правовых отношениях, правила поведения мусульманина в обществе) или шариата («божественный закон», комплекс юридических норм, принципов и правил поведения, соблюдение которых означает ведение праведной, угодной Аллаху жизни, приводящей мусульманина в рай), которое дает муфтий или факих (мусульманский правовед) в ответ на обращение к нему юридических или физических лиц по спорной проблеме. [↑](#footnote-ref-5)
6. Из интервью с кандидатом политических наук О. Молдалиевым [↑](#footnote-ref-6)
7. Из интервью с доктором антропологии АУЦА Э. Насритдиновым. [↑](#footnote-ref-7)
8. Из интервью с доктором антропологии АУЦА Э. Насритдиновым. [↑](#footnote-ref-8)
9. Из интервью с доктором антропологии АУЦА Э. Насритдиновым [↑](#footnote-ref-9)
10. Из интервью с кандидатом политических наук О. Молдалиевым. [↑](#footnote-ref-10)
11. Из интервью с кандидатом исторических наук, сотрудников ИСАП КРСУ А. Салиевым. [↑](#footnote-ref-11)
12. Из интервью с К. Маликовым, А. Малашенко. [↑](#footnote-ref-12)
13. Из интервью с кандидатом политических наук О. Молдалиевым, доктором политологии К. Маликовым, кандидатом исторических наук А. Салиевым. [↑](#footnote-ref-13)
14. Из интервью с А. Малашенко [↑](#footnote-ref-14)
15. Из интервью с доктором политических наук К. Маликовым [↑](#footnote-ref-15)
16. Из интервью с доктором исторических наук А. Малашенко [↑](#footnote-ref-16)
17. Н. Курбанова. Анализ государственно-конфессиональных отношений в современном Кыргызстане// ons.kg/site/documents/drafts/208.docx [↑](#footnote-ref-17)
18. Из интервью с И. Мирсаитовым, К. Маликовым, Н. Курбановой, А. Салиевым, [↑](#footnote-ref-18)
19. Токсоналиева Р. Состояние и перспектива развития официального Ислама в Кыргызской Республике//Время Востока//http:// http://easttime.ru/analytics/kyrgyzstan/ [↑](#footnote-ref-19)